

LECH LECHA

Aliyah 5 - Chamishi

Bereshit 14:21-15:6

Avram rechaza ser enriquecido por Sedom; יהוה se presenta como su escudo y gran recompensa; la promesa se concentra en la zera y culmina en creer y tzedakah.

PARASHÁ

3 - Lech Lecha

TORAH

Bereshit 12:1-17:27

ALIYAH

5 - Chamishi

PASAJE BASE

Bereshit 14:21-15:6

MAFTIR

Bereshit 17:24-27

HAFTARÁ

Yeshayahu 40:27-41:16

BRIT CHADASHA

Romiyah 3:19-5:6

EDICIÓN

Estudio académico · PDF independiente

Base normativa: Las Escrituras de Restauración del Nombre Verdadero. La Tabla Maestra delimita la lectura y la Concordancia Strong auxilia únicamente el léxico. No se utilizaron Internet, otras Biblias, comentarios, diccionarios externos ni tradición externa.

1. Identidad, delimitación y objetivo

Parashá	3 - Lech Lecha
Rango total	Bereshit 12:1-17:27
Aliyah 5 - Chamishi	Bereshit 14:21-15:6
Maftir	Bereshit 17:24-27 - metadato estructural, no una octava Aliyah
Haftará	Yeshayahu 40:27-41:16
Brit Chadasha	Romiyah 3:19-5:6

Objetivo: analizar el tránsito desde el diálogo de Avram con el melej de Sedom hasta la palabra de יהוה sobre escudo, recompensa, heredero y zera, culminando en Bereshit 15:6: “El creyó en La Palabra de יהוה, y se le acreditó como tzedakah”. Después del sentido propio de la Aliyah se revisan la Haftará y Romiyah 3:19-5:6.

TEXTO EXPLÍCITO

Chamishi contiene dos núcleos: Avram rechaza tomar de lo ofrecido por el melej de Sedom y evita que éste pueda afirmar “Yo hice rico a Avram”; después, יהוה habla en visión, se presenta como escudo y gran recompensa, responde al problema del heredero, promete zera innumerable y el texto declara creer y tzedakah.

2. Contexto anterior e inmediato posterior

Revii había terminado con Melki-Tzedek, melej de Shalem y kohen de El Elyon, bendiciendo a Avram y atribuyendo a El Elyon la entrega de sus enemigos. Avram le dio maaser. Chamishi comienza inmediatamente con la propuesta del melej de Sedom: “Dame la gente, y toma para ti los caballos”.

Avram responde invocando a יהוה, El Elyon, creador de shamayim y tierra, y rechaza tomar desde un hilo hasta una correa de sandalia de aquello que pertenece al melej de Sedom. La excepción se limita a lo comido por sus tropas y a la porción de Aner, Eshchol y Mamre.

Después, Bereshit 15:1 abre con “Después de estas cosas”. La conexión temporal con lo anterior es explícita. Sin embargo, el texto no dice de manera directa que la declaración “Yo soy tu escudo; tu recompensa será muy grande” sea una recompensa causal exclusiva por haber rechazado el botín. Esa relación puede observarse, pero debe conservarse como relación textual o inferencia prudente.

El contexto posterior inmediato, ya fuera de Chamishi, comienza en 15:7 y conduce a 15:18, donde el texto dice explícitamente que יהוה cortó Brit con Avram. Por tanto, 14:21-15:6 contiene promesa, zera y tzedakah, pero todavía no debe llamarse a sí mismo la escena formal de corte del Brit.

LÍMITE DE RANGO

La palabra formal “Brit” aparece después de esta Aliyah, en Bereshit 15:18. Chamishi debe estudiarse como preparación y desarrollo de la promesa, sin adelantar el acto de corte del Brit que pertenece a la siguiente Aliyah.

3. Estructura textual de Bereshit 14:21-15:6

Unidad	Versículos	Movimiento	Núcleo exegético
A	14:21-24	Oferta de Sedom y rechazo de Avram	El melej dice: “Dame la gente, y toma para ti los caballos”; Avram rehúsa tomar de lo suyo, invoca a יהוה El Elyon y protege la porción de sus aliados.
B	15:1	Palabra en visión	יהוה ordena no temer y se presenta como escudo; anuncia una recompensa muy grande.
C	15:2-3	La tensión de la falta de hijo	Avram pregunta qué recibirá estando sin hijo y plantea la posibilidad de un heredero nacido en su casa.
D	15:4-5	Respuesta sobre heredero y zera	יהוה descarta al heredero doméstico propuesto y declara que el heredero saldrá de las entrañas de Avram; las estrellas ilustran la multiplicidad de la zera.
E	15:6	Creer y tzedakah	El texto declara que Avram creyó en La Palabra de יהוה y que ello le fue acreditado como tzedakah.

Progresión central

Chamishi pasa de lo que Avram *rechaza recibir* de Sedom a lo que יהוה declara ser y dar; de allí pasa a la pregunta por un heredero concreto, a la promesa de zera y finalmente a una evaluación explícita de creer/tzedakah.

4. Desarrollo exegético I - Bereshit 14:21-24

4.1 La propuesta del melej de Sedom

El melej de Sedom dice a Avram: “Dame la gente, y toma para ti los caballos”. El estudio conserva esa formulación de la edición autorizada. La escena sitúa a Avram ante una posibilidad concreta de beneficio material después de su victoria y recuperación de personas y posesiones.

4.2 “He extendido mi mano” a יהוה El Elyon

Avram responde: “Yo he extendido mi mano a יהוה, El Elyon, creador del shamayim y de la tierra”. La forma institucional debe conservarse. La raíz Strong H7311 aporta el campo de elevar/levantar, pero no autoriza por sí sola a transformar la frase en una fórmula jurídica específica de juramento si el texto no usa aquí un término explícito de jurar.

4.3 Rechazo de una atribución humana de riqueza

Avram rehúsa tomar “desde un hilo hasta una correa de sandalia” de lo perteneciente al melej, y da la razón: “para que no puedas decir: Yo hice rico a Avram”. La motivación declarada está vinculada a quién podría atribuirse el enriquecimiento.

Al mismo tiempo, Avram no absorbe la parte de sus aliados: reconoce lo que comieron sus tropas y deja que Aner, Eshchol y Mamre tomen su porción. El texto distingue su decisión personal de los derechos o porciones de quienes fueron con él.

TEXTO EXPLÍCITO

Avram rehúsa tomar de lo perteneciente al melej de Sedom para impedir que éste pueda atribuirse haberlo enriquecido. Esa razón sí está en el texto; otras motivaciones psicológicas o políticas no deben añadirse.

5. Desarrollo exegético II - Bereshit 15:1

5.1 “Después de estas cosas”

La apertura conecta formalmente la visión con los acontecimientos anteriores. El lector llega desde guerra, rescate, bendición, maaser y rechazo del botín a una nueva palabra de יהוה. La secuencia es literariamente significativa, pero no equivale a una explicación causal exhaustiva.

5.2 “No temas, Avram”

La palabra divina responde con una negación del temor y dos afirmaciones: “Yo soy tu escudo” y “tu recompensa será muy grande”. El texto coloca la seguridad y la recompensa en relación directa con יהוה mismo.

Strong H4043 ilumina **magen** como “escudo” y, figuradamente, “protector”; H7939 ilumina **sakar** como pago, compensación o recompensa. El contexto es determinante: no se trata de construir una doctrina de prosperidad desde el léxico, sino de leer la declaración concreta hecha a Avram.

RELACIÓN TEXTUAL

14:23 rechaza que el melej de Sedom pueda decir “Yo hice rico a Avram”; 15:1 presenta a יהוה como escudo y gran recompensa. La proximidad es textual. Afirmar que 15:1 es exclusivamente “pago” por 14:23 excedería lo declarado.

6. Desarrollo exegético III - Bereshit 15:2-5

6.1 La promesa frente a la realidad de “sin hijo”

Avram no responde a la palabra de recompensa con una celebración material, sino con una pregunta centrada en la continuidad de su casa: “¿Qué me has de dar, si yo estoy sin hijo...?”. El conflicto interno de la promesa se hace explícito: ya se había hablado de zera, pero Avram no tiene hijo.

6.2 El heredero propuesto y la respuesta de יהוה

Avram señala a alguien nacido en su casa como heredero. La respuesta divina es específica: “Este hombre no será tu heredero. Sino que tu heredero saldrá de tus entrañas”. El texto estrecha la expectativa desde un heredero doméstico posible a un descendiente procedente de Avram.

6.3 Las cochavim y la zera

יהוה lleva a Avram afuera, le ordena mirar los HaShamayim y contar las cochavim si puede. La conclusión es: “¡Tu zera será muy numerosa!”. El signo comparativo es cuantitativo dentro de la escena: la imposibilidad práctica de contar las estrellas comunica multiplicidad de la descendencia.

NO DEMOSTRABLE CON LAS FUENTES AUTORIZADAS

La imagen de las cochavim cumple en el pasaje una función de innumerabilidad aplicada a la zera. El estudio se limita a esa función textual.

7. Desarrollo exegético IV - Bereshit 15:6

7.1 Una afirmación evaluativa del narrador

El versículo culminante dice: “El creyó en La Palabra de יהוה, y se le acreditó como tzedakah [justicia]”. A diferencia de Aliyot anteriores, aquí el relato sí expresa de manera directa una relación entre creer y la acreditación como tzedakah.

7.2 Creer no se reduce a mera información

Strong H539, אָמֵן (*amán*), incluye confiar, creer, permanecer firme y ser fiable. En el versículo aparece la forma institucional transliterada *veheemin*. Strong ayuda a mostrar el campo de confianza/firmeza, pero el sentido del versículo debe permanecer gobernado por la frase completa de la edición autorizada.

7.3 “Se le acreditó”

La forma *vayachsheveha* corresponde al campo de H2803, חָשַׁב (*kjasháb*): considerar, valorar, calcular, contar, estimar o reputar. Aquí la propia traducción institucional selecciona “acreditó”. El léxico no autoriza a importar mecanismos doctrinales que el versículo no explica por sí mismo.

7.4 Tzedakah

Strong H6666, צֶדָקָה (*tsedacá*), aporta derecho, rectitud, justicia y términos relacionados. En Chamishi el término no aparece como una abstracción desconectada: está unido por la narración al creer de Avram.

TEXTO EXPLÍCITO

Bereshit 15:6 sí permite afirmar directamente: Avram creyó; el objeto expresado por la edición autorizada es “La Palabra de יהוה”; y el resultado narrado es que se le acreditó como tzedakah.

8. Personajes, acontecimientos e instrucciones

Elemento	Presencia en Chamishi	Observación
Avram	Personaje principal humano	Rehúsa tomar de lo ofrecido por Sedom, reconoce porciones ajenas, recibe visión, formula la tensión del heredero, escucha la promesa y cree.
יהוה	Hablante divino en 15:1, 4-5	Se presenta como escudo, anuncia recompensa, determina el origen del heredero y reafirma la zera.
Melej de Sedom	14:21-24	Dice a Avram: “Dame la gente, y toma para ti los caballos”.
Eliezer de Dammesek	15:2	Es mencionado por Avram dentro del problema de la sucesión.
Aner, Eshchol y Mamre	14:24	Avram reconoce que ellos tomen su parte.
Zera / heredero	15:3-5	Centro de la tensión y de la respuesta divina.

8.1 Mitzvot e instrucciones

Chamishi no formula una mitzvá universal para rechazar toda ganancia material. La decisión de Avram está situada en un contexto concreto y acompañada por una razón explícita. Sí aparecen instrucciones específicas de יהוה a Avram: “No temas” y la orden de mirar/contar las cochavim dentro de la experiencia revelatoria. El texto no las presenta como fórmulas idénticas para toda persona en todo contexto.

9. Términos clave

El Elyon: título invocado por Avram. **Creador:** término institucional asociado a *kone*. **Magen:** escudo. **Sakar:** recompensa. **Yarash:** heredar/poseer, relevante al lenguaje del heredero. **Zera:** descendencia/posteridad. **Veheemin:** forma verbal de creer. **Vayachsheveha:** acreditó/consideró. **Tzedakah:** justicia/rectitud.

10. Hebreo / Strong - revisión léxica obligatoria

Se conserva como principal la forma institucional de Las Escrituras de Restauración. Strong auxilia número, forma y campo léxico; no corrige la traducción institucional ni produce doctrina independiente. Las entradas siguientes fueron verificadas visualmente en la Concordancia Strong autorizada.

Término textual	Hebreo / Strong	Sentido léxico autorizado	Aporte y límite exegético
“he extendido mi mano”	רום rum - H7311	Estar elevado; elevar, levantar, alzar y sentidos relacionados.	Apoya el campo de levantar/elevar detrás de <i>harimoti</i> . No prueba por sí solo una fórmula jurídica específica de juramento.
El Elyon	עֲלִיּוֹן elión - H5945	Elevado, superior; como título, Supremo / Altísimo.	Apoya “Elohim Altísimo”. No añade una doctrina distinta de la frase textual.
kone / creador			

Término textual	Hebreo / Strong	Sentido léxico autorizado	Aporte y límite exegético
	קָנָה caná - H7069	Crear/erigir; adquirir, comprar, poseer y sentidos afines.	La edición institucional traduce <i>kone</i> como “creador”; esa forma permanece principal. Strong no autoriza reemplazarla por otra acepción.
escudo	מָגֵן maguén - H4043	Escudo; figuradamente protector.	Ilumina la expresión “Yo soy tu escudo” dentro de su campo léxico contextual. Strong no determina por sí solo una conclusión doctrinal.
recompensa	שָׂכָר sakár - H7939	Pago, salario, compensación, galardón, recompensa.	Define el campo de “recompensa”. No establece una teología general de riqueza material.
heredar / heredero	יָרַשׁ yarésh - H3423	Ocupar, poseer, heredar; herencia y términos relacionados.	Ayuda a leer <i>yirashcha</i> en 15:4. La identidad del heredero la determina el propio discurso de יְהוָה.
zera	זֶרַע zéra - H2233	Semilla; figuradamente posteridad, descendencia, linaje.	En 15:5 el contexto selecciona descendencia/posteridad. Strong no decide por sí solo la identidad completa de toda la zera.
creyó / veheemin	אָמֵן amán - H539	Ser firme/fiel; confiar, creer, confirmar, permanecer seguro.	Ilumina el verbo de 15:6 sin sustituir la formulación institucional “creyó en La Palabra de יְהוָה”.
acreditó / vayachsheveha	חָשַׁב kjasháb - H2803	Pensar, considerar, valorar, calcular, contar, estimar, reputar.	Apoya la idea de considerar/acreditar. No define por sí solo todo el mecanismo teológico de la justificación.
tzedakah	צְדָקָה tsedacá - H6666	Derecho, rectitud, justicia, equidad y sentidos afines.	Confirma el campo de justicia/rectitud. En este versículo está ligada al creer de Avram por declaración del texto.

LÍMITE DE STRONG

Strong ayuda a precisar campos léxicos; no determina doctrina, tipología ni identidad mesiánica. El sentido contextual procede de la frase y de las relaciones textuales expresamente verificables.

11. Repeticiones, contrastes y tensiones

Observación	Textos	Lectura proporcional
Oferta de Sedom / recompensa de יהוה	14:21-23 ↔ 15:1	El relato coloca ambas escenas una junto a otra. La relación es fuerte; la causalidad exhaustiva no está explicitada.
Riqueza / falta de hijo	14:21-24 ↔ 15:2-3	La cuestión que Avram plantea después de la promesa de recompensa no es posesión material sino continuidad hereditaria.
Herederero de la casa / herederero de las entrañas	15:3 ↔ 15:4	La respuesta divina corrige la solución propuesta por Avram.
Sin hijo / zera innumerable	15:2-3 ↔ 15:5	La tensión entre realidad presente y promesa alcanza su forma más aguda.
Promesa / creer / tzedakah	15:5 ↔ 15:6	El texto pasa de la palabra sobre la zera a una declaración evaluativa sobre la respuesta de Avram.
Torah 15:6 / Romiyah 4:3	Bereshit 15:6 ↔ Romiyah 4:3	El Brit asignado cita la relación creer-tzedakah con formulación propia de la edición autorizada; las diferencias de redacción se conservan sin armonizarlas.

12. Clasificación explícita de la evidencia

TEXTO EXPLÍCITO

Avram rehúsa tomar de lo perteneciente a Sedom; invoca a יהוה El Elyon; יהוה se declara escudo y gran recompensa; Avram está sin hijo; un heredero saldrá de sus entrañas; su zera será innumerable; Avram creyó en La Palabra de יהוה y se le acreditó como tzedakah.

RELACIÓN TEXTUAL

La negativa a que Sedom diga “Yo hice rico a Avram” queda inmediatamente seguida por la declaración de יהוה como escudo y recompensa. Yesayahahu 41 retoma “No temas”, ayuda divina y la identificación de Yisrael como zera de Avraham. Romiyah 4 retoma explícitamente creer, tzedakah, promesa y zera.

INFERENCIA RAZONABLE

La composición sugiere un contraste entre la atribución humana de riqueza y la suficiencia de יהוה como escudo/recompensa; pero el texto no formula esa relación como una ecuación causal completa.

NO DEMOSTRABLE CON LAS FUENTES AUTORIZADAS

No es demostrable en Chamishi que Avram haya formulado un juramento técnico definido sólo por “levantar la mano”; que 15:1 prometa prosperidad material universal; ni que el formal corte del Brit ya haya ocurrido. Las fuentes asignadas no desarrollan una tipología mesiánica adicional específica para los demás elementos narrativos de Bereshit 15:1-5.

13. Brit, Yisrael, restauración y Maljut

13.1 Brit

Chamishi contiene una promesa decisiva sobre heredero y zera, pero el término formal de corte del **Brit** se encuentra después del rango, en 15:18. Por ello, el estudio puede hablar de promesa que prepara el desarrollo del Brit, pero no debe mover el acto de corte a 15:1-6.

13.2 Yisrael

Yisrael no es nombrado en Bereshit 14:21-15:6. La Haftará sí dice: “Yisrael, mi siervo; Yaakov, a quien he escogido, zera de Avraham mi amigo”. Por tanto, el vínculo Yisrael-Avraham procede explícitamente de Yeshayahu 41.

13.3 Restauración

El vocabulario de “restauración” no aparece como tema explícito de Chamishi. La Haftará presenta elección, llamado, ayuda y sostén de Yisrael; cualquier desarrollo restauracionista debe permanecer limitado a lo que ese texto realmente declara.

13.4 Maljut

El melej de Sedom aparece como poder humano concreto. Chamishi no formula una doctrina explícita del Maljut de יהוה. El contraste entre autoridad humana y dependencia de יהוה puede observarse narrativamente, pero no debe convertirse en un sistema no expresado.

14. Conexiones autorizadas dentro de Torah

14.1 Bereshit 12:2-3 y la fuente de bendición

La apertura de Lech Lecha había colocado la beracha en relación con יהוה. Después de la bendición de Melki-Tzedek en 14:19-20, Avram rehúsa que el melej de Sedom pueda apropiarse de la atribución de haberlo hecho rico. Chamishi desarrolla así el problema de la fuente reconocida de la bendición sin afirmar que toda riqueza sea necesariamente señal de aprobación divina.

14.2 Bereshit 13:15-16 y 15:5

La Aliyah anterior había unido tierra y zera, comparando la multiplicidad de la zera con el polvo de la tierra. Chamishi vuelve sobre la zera y utiliza ahora las cochavim como imagen de innumerabilidad. La repetición de la promesa es textual; no es necesario crear significados distintos para “polvo” y “estrellas” que el texto no explique.

14.3 Contexto posterior: 15:7-18

La siguiente Aliyah continúa inmediatamente con tierra y herencia y culmina en 15:18 con el corte del Brit. Esto confirma que Chamishi forma parte de una progresión narrativa, pero sus conclusiones deben detenerse en 15:6.

15. Haftará - Yeshayahu 40:27-41:16

15.1 “No temas” y ayuda divina

Yeshayahu 41:8-14 identifica a Yisrael/Yaakov como zera de Avraham y repite la exhortación “No tengas temor”, acompañada de “Yo estoy contigo”, “Yo te ayudaré” y el sostén de la mano derecha de יהוה. Chamishi comienza su visión con “No temas, Avram. Yo soy tu escudo”. La relación verbal y temática es sólida.

RELACIÓN TEXTUAL

Bereshit 15:1 y Yeshayahu 41:10,13-14 comparten la exhortación de no temer y la seguridad de ayuda/protección divina; Yeshayahu además identifica a Yisrael como zera de Avraham. No son la misma escena ni el mismo destinatario inmediato.

15.2 Yisrael como zera de Avraham

La Haftará permite una conexión que Chamishi por sí solo todavía no nombra: Yisrael/Yaakov es presentado como zera de Avraham. Esto aporta una relación posterior autorizada entre la promesa patriarcal y Yisrael, sin agotar todas las dimensiones de “zera” en los demás textos.

16. Brit Chadasha asignado - Romiyah 3:19-5:6

16.1 Romiyah 4:3 y Bereshit 15:6

Romiyah pregunta: “¿Qué dice la Katuv?” y responde: “Avraham creyo a יהוה, y le fue contado por tzedakah”. Esta es una conexión explícita y directa con el núcleo de Bereshit 15:6. La edición autorizada de Torah dice: “El creyó en La Palabra de יהוה, y se le acreditó como tzedakah”. Las dos formulaciones autorizadas deben conservarse como están; no se corrige una con la otra.

16.2 Promesa, zera y emunah

Romiyah 4:13-18 vuelve a Avraham, la promesa y la zera, y afirma que la promesa sea firme a toda zera por emunah. Más adelante recuerda la esterilidad de Sarah y la confianza de Avraham en lo que יהוה había prometido. Por tanto, el Brit asignado desarrolla explícitamente el mismo arco que en Chamishi una promesa, zera, creer y tzedakah.

TEXTO EXPLÍCITO EN EL BRIT ASIGNADO

Romiyah 4 hace de Bereshit 15:6 una pieza explícita de su argumento: creer de Avraham, tzedakah, promesa y zera no son una conexión inventada por semejanza; están nombrados por el propio Brit asignado.

17. יהושע — Yeshúa HaMashíaj

En esta Aliyah la conexión con יהושע es más directa a través del Brit asignado. Romiyah 4:24-25 aplica el lenguaje de imputación a “nosotros” si creemos en el que levantó de los muertos a יהושע-Yahshua HaMashiYach, y declara que Él fue entregado por transgresiones y resucitado para justificación. Romiyah 5:1 continúa con justificación por emunah y shalom por medio de יהושע.

El puente textual autorizado está en la manera en que Romiyah toma el principio de Bereshit 15:6 y lo extiende explícitamente hacia quienes creen en el Elohim que levantó a יהושע.

CONEXIÓN MESIÁNICA DEMOSTRABLE

Bereshit 15:6 → Romiyah 4:3 → Romiyah 4:24-25 y 5:1: la relación entre creer y tzedakah es retomada por el Brit asignado y aplicada explícitamente en su argumento a la emunah vinculada con la resurrección de יהושע y la justificación.

LÍMITE MESIÁNICO

Las fuentes asignadas no establecen una tipología mesiánica adicional específica para los demás elementos narrativos de Bereshit 15:1-5. No debe añadirse una identificación que el texto no formule.

18. Tensión textual: Torah y Romiyah

La edición autorizada de Torah formula Bereshit 15:6: “El creyó en La Palabra de יהוה...”. La edición autorizada de Romiyah 4:3 formula su cita: “Avraham creyo a יהוה...”. El proyecto exige no armonizar ni corregir fuentes por memoria o por versiones externas; por ello, ambas formas se conservan y se estudia la relación que sí comparten: creer y ser contado/acreditado por tzedakah.

Regla editorial aplicada

Cuando dos textos autorizados presentan una diferencia de formulación, se registra antes de intentar explicar. En este estudio no se utiliza ninguna Biblia externa para decidir cuál redacción “debería” aparecer.

19. Límites exegéticos principales

- No convertir la negativa de Avram a tomar de lo perteneciente a Sedom en prohibición universal de toda riqueza.
- No llamar “juramento técnico” a 14:22 únicamente por el campo léxico de H7311.
- No afirmar que 15:1 sea exclusivamente una remuneración por 14:23.
- No interpretar las cochavim más allá de la función de innumerabilidad que el texto da a la zera.
- No adelantar el corte formal del Brit de 15:18 a 15:1-6.
- No sustituir la traducción institucional de Bereshit 15:6 por la formulación de Romiyah 4:3 ni viceversa.
- No usar Strong para construir una doctrina de justificación independiente de los textos autorizados.
- No añadir identificaciones mesiánicas que las fuentes asignadas no formulen.

20. Aplicación - TEXTO → COMPRENSIÓN → PRINCIPIO → APLICACIÓN

TEXTO

Avram rechaza que el melej de Sedom pueda atribuirse su riqueza; יהוה se presenta como escudo y recompensa; Avram expone la tensión de no tener hijo; יהוה reafirma la zera; Avram cree y se le acredita como tzedakah.

COMPRENSIÓN

El relato desplaza la atención desde lo recuperado en la campaña y la oferta posterior hacia la dependencia de la palabra y la promesa de יהוה. La realidad presente de Avram no coincide todavía con la plenitud de la promesa, pero el texto registra su creer como respuesta.

PRINCIPIO

La fidelidad textual distingue entre lo que una circunstancia visible permite poseer y aquello que sólo la palabra de יהוה puede garantizar. Creer bíblicamente no autoriza negar la tensión; Avram la expresa y, aun así, responde a la promesa.

APLICACIÓN

Frente a una promesa todavía no visible, expresar con precisión la tensión real, evitar fabricar soluciones que sustituyan la palabra recibida, y basar la respuesta en lo que el texto de יהוה realmente declara, sin convertir la experiencia de Avram en fórmula automática para obtener beneficio material.

21. Preguntas de estudio

1. ¿Qué ofrece el melej de Sedom a Avram y qué razón da Avram para rechazarlo?
2. ¿Qué aporta la invocación “יהוה, El Elyon, creador del shamayim y de la tierra” a la respuesta de 14:22-23?
3. ¿Qué puede afirmarse y qué no acerca de la relación entre 14:23 y 15:1?
4. ¿Por qué la preocupación de Avram en 15:2-3 muestra que “recompensa” no puede reducirse al beneficio material?
5. ¿Cómo corrige יהוה la solución hereditaria propuesta por Avram?
6. ¿Cuál es la función textual de las cochavim en 15:5?
7. ¿Qué tres elementos afirma directamente 15:6?
8. ¿Cómo ayuda H539 sin reemplazar la formulación institucional “creyó en La Palabra de יהוה”?
9. ¿Qué diferencia de redacción existe entre Bereshit 15:6 y Romiyah 4:3 en la edición autorizada?
10. ¿Cómo articula Romiyah 4:24-25 la conexión demostrable con יהושע?

22. Síntesis

Chamishi concentra uno de los giros más densos de Lech Lecha. Avram sale de una victoria militar y recibe del melej de Sedom la propuesta: “Dame la gente, y toma para ti los caballos”; Avram rehúsa tomar de lo suyo para que ese melej no pueda decir que lo hizo rico. Inmediatamente después, יהוה habla como escudo y gran recompensa. La narrativa no se queda en el beneficio material: Avram revela que su problema más profundo sigue siendo no tener hijo.

La respuesta divina especifica un heredero procedente de Avram y vuelve a la promesa de zera mediante las cochavim. El cierre no es un nuevo desplazamiento geográfico ni una acción militar, sino una afirmación sobre la respuesta de Avram: cree en La Palabra de יהוה y se le acredita como tzedakah.

Romiyah 4, dentro del Brit asignado, retoma explícitamente este versículo y desarrolla creer, tzedakah, promesa y zera; luego vincula el mismo principio argumentativo con la emunah en el Elohim que levantó a יהושע. Esa es la conexión mesiánica demostrable de Chamishi.

23. Conclusión

Bereshit 14:21-15:6 desplaza el centro desde quién puede atribuirse la riqueza de Avram hacia quién sostiene su futuro. Avram rechaza la atribución del melej de Sedom; יהוה se declara escudo y recompensa; la conversación descubre la tensión del heredero y termina reafirmando la zera. El texto permite observar una progresión coherente, pero obliga a distinguir secuencia de causalidad total.

El punto culminante es 15:6. Aquí la fuente autorizada sí une explícitamente creer y tzedakah. La exégesis no necesita añadir símbolos para encontrar una conexión con el Brit: Romiyah 4 cita el mismo núcleo y lo integra en su enseñanza sobre Avraham, promesa, zera, emunah y la justificación vinculada con la resurrección de יהושע. La conclusión debe permanecer exactamente en esa proporción: conexión fuerte donde el texto la formula; límite explícito donde no la formula.

24. Fuentes autorizadas utilizadas

- **Tabla Maestra de las 54 Parashot:** delimitación de Lech Lecha, Chamishi 14:21-15:6, Maftir 17:24-27, Haftará Yeshayahu 40:27-41:16 y Brit Chadasha Romiyah 3:19-5:6.
- **Las Escrituras de Restauración del Nombre Verdadero - Torah:** Bereshit 14:18-15:18, con análisis base en 14:21-15:6.
- **Las Escrituras de Restauración del Nombre Verdadero - Neviim:** Yeshayahu 40:27-41:16.
- **Las Escrituras de Restauración del Nombre Verdadero - Brit:** Romiyah 3:19-5:6.
- **Concordancia Strong:** H7311, H5945, H7069, H4043, H7939, H3423, H2233, H539, H2803 y H6666, verificadas visualmente.

Ausencia de fuentes externas

No se consultaron Internet, otras Biblias, comentarios, diccionarios externos, literatura rabínica, tradición religiosa, arqueología, historia externa ni conocimiento general como autoridad exegética.

25. Control de calidad editorial y metodológico

✓ Rango exacto: Bereshit 14:21-15:6	✓ Tabla Maestra verificada
✓ Texto base revisado	✓ Contexto 14:18-20 y 15:7-18
✓ Unidades textuales reales	✓ Personajes y acontecimientos
✓ Mitzvot diferenciadas de acciones	✓ Strong consultado y verificado
✓ Terminología restaurada	✓ Evidencia en cuatro categorías
✓ Brit no adelantado a 15:6	✓ Yisrael / restauración / Maljut delimitados
✓ Haftará revisada desde “No temas” y zera	✓ Romiyah 3:19-5:6 revisado
✓ יהושע conectado sólo donde Romiyah lo sustenta	✓ Diferencia Torah/Romiyah conservada
✓ Límites exegéticos explícitos	✓ Cero fuentes externas
✓ Maftir sólo como metadato	✓ Plantilla canónica preservada